

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۸۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: الفقه الفقهی (۱)

مؤلف:

مترجم:

شماره قفسه: ۱۸۲۴۴



جمهوری مآل ایران

شماره ثبت کتاب

۲۰۹۴۹

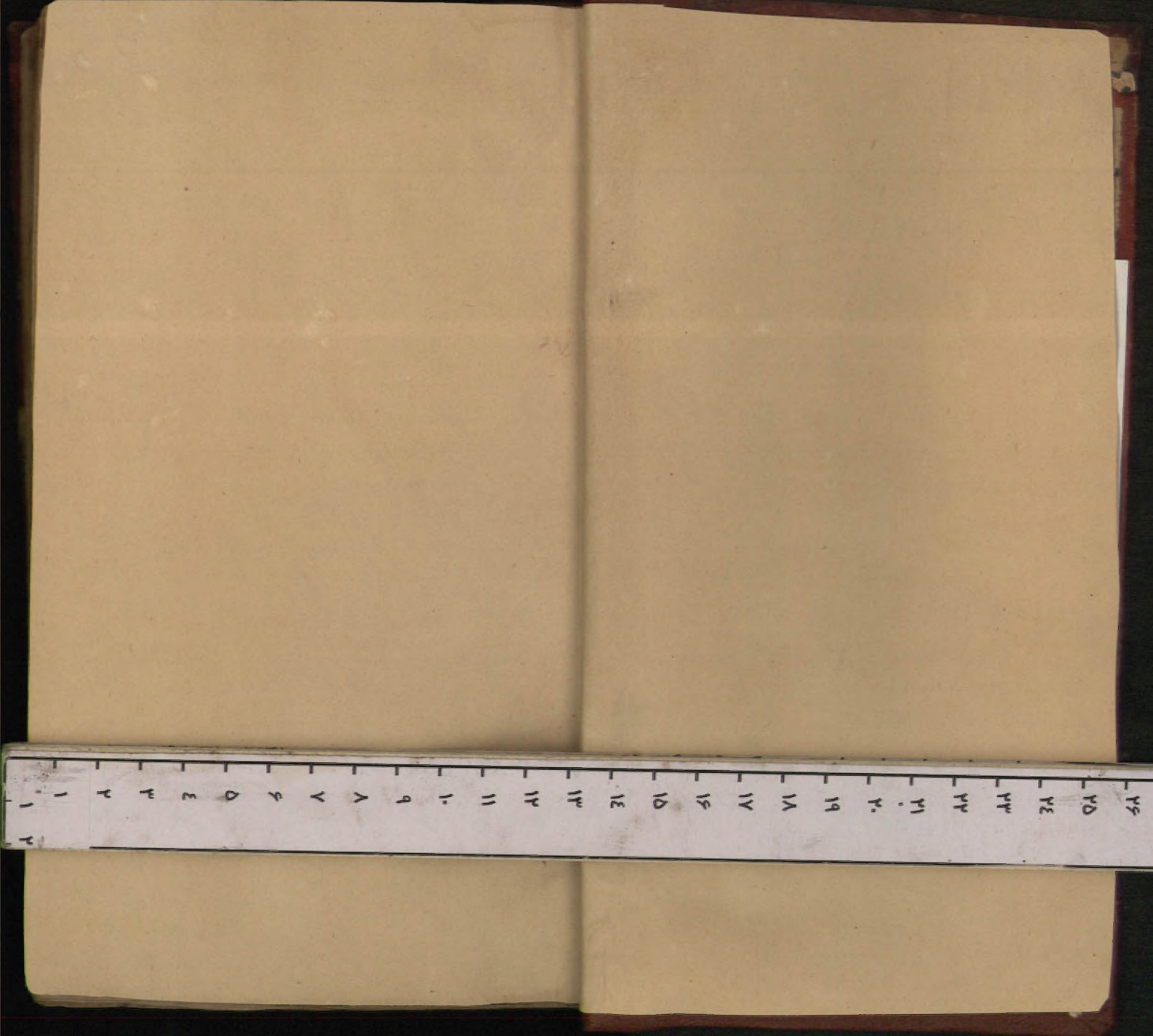
تألیف: سلطان

۸۵، ۱۳، ۲۴

۱۴۱۴

مجله

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15
16
17
18
19
20
21
22
23
24
25
26
27
28
29
30
31
32
33
34
35
36
37
38
39
40
41
42
43
44
45
46
47
48
49
50
51
52
53
54
55
56
57
58
59
60
61
62
63
64
65
66
67
68
69
70
71
72
73
74
75
76
77
78
79
80
81
82
83
84
85
86
87
88
89
90
91
92
93
94
95
96
97
98
99
100



فقد علم وحواله

الذي

المعتبرة

۷
واجب

561

الخفص
برل

قول بالوجه الكلى أى كل شخص
قول بالوجه الجزئى أى بعض

۲۵۴.

بالافعال الحسنة والظرف في الافعال المدحومة بالحق سبحانه وتعالى
الحسنة هذا اذا اراد ضم النفس من غير التقدير بالمشقة وان
ضم النفس على طريقه المقصود في فعله النفس كانت ثم قد
ليحتاج بالافعال الى وهذا عارضا في فعله على ما في الفاعل
الافعال الشارح كلمة العين حيث قال في ذمة الحكمة الخفية
ان لم يعلم بالافعال والحققت اقتضاها الترتيل به النفس وان
يعلم الترتيل والحققت اقتضاها الترتيل به النفس وانما قلنا
ظاهر كلام الشارح الفاعل للامكان علمه ان الفائدة
هي الجمع من العلم بالافعال وتحتي النفس بها والعلم بترتيبها
وتحتي النفس عنها وانما جعل الترتيل بالافعال فائدة في الوظ
مكتشف الحاجة الى ذكره في الترتيل بالافعال
مع انه يصلح ان يكون فائدة من حيث كون العلم بالترتيب
في ذمة العلم لا يتم الا بالعلم بالافعال تحت النفس عنها مع ان
الترتيب فيها يصلح ان يكون فائدة في ذاته في الترتيل ان
تجعل الفائدة تحت النفس عنها الجمع من العلم بالترتيب
الترتيب فيها ولا يحصل الترتيل فائدة فالترتيل بالافعال
العلم عن الترتيل غاية ثم اقول ان المناسب ان يترتب
فائدة النفس من الاخرين في العلم بالافعال الى فائدة
لنفس الاول والعذر بانه احاد الى فهم مستقل حيث
يتحقق بهما احاد الاول والافعال من حيث وفائدة
الاخرين كما في ذكره في الحكمة العين انما الحكمة المتكلمة
فغاية تمام العلم بالافعال التي ينبغي ان يكون بها كل

من ان واحد يتصورها اصبحت وانما احدية وهي ان يعلم
 اشراكا في شي لا يخفى ان الناس ليسوا بواحد في الاصل
 الابدان والقبول لوج الابدان وليس في حيزها
 خلاف في شرح الشيخ في اقل من مائة الشك وان الاسم في
 هذا القسم علم الاطلاق حيث قال في شرح علم الاطلاق
 قد وقع تهنيت الاطلاق في هذا القسم من العقيدة
 الشريفة في شرح الاطلاق حيث واما في الحقيقة
 الاطلاق ليس له نظير منه ان الاطلاق بطريق التسمية
 وعندهم ان العلم الحكم الحقيقي والحكمة الحقيقية والحكمة
 السياسية ليست كغيرها من العقائد التي لا يتصور في شرح
 حيث قال ان الحكم العقلي ان تعلقت بامر يستلزمها
 حال الشك في ذلك فالحكمة الحقيقية وان تعلقت في
 ما يتصور استاركة الالسانية كما في فاعلم الحقيقة والاشياء
 فاعلم فاعلم في الحقيقة والاشياء لا يتصور في الاسم كالحكمة
 الحقيقية وعندهم ان الاطلاق وهو غير واقع في العلم
 تهنيت الاطلاق وقع في الحقيقة كما ذكرنا في العلم
 الشيخ قال في القسم الثاني ولعل في تهنيت الاطلاق
 في شرح الاطلاق يمكن ان يقال بان العلم
 تهنيت الذي يتصور في الواحد فهو علم الواحد الاطلاق
 والاشياء علم غير واحد الكمال علم لا يتم الا بالاشياء
 المتزلي وعلم الالسانية العلم على الاطلاق لا يتصور
 احد من تهنيت وقد وقع في شرح في الشك في الاطلاق

في الحقيقة

والمزلة والاشياء على الاسم القائل ليس له نظير ان
 الاطلاق في الحقيقة والاشياء في كل ذلك سهل
 النظر فلا يمتنع ان علمه حاصل في ذكر الشيخ في الابدان
 الشك في ايراد هذا التفسير ان علم العدد واحد وهو المتزلي
 مع انه يتصور في من العدد الذي هو في المادة في الخارج
 انما هو في من العدد الذي هو في القول والنفس وحصل بالاشياء
 بخلاف من هو في علم الحساب ليس هو ذات العدد مطلقا
 انما هو في الحقيقة غير ما كانت الكثرة التي من الالسانية
 التي هي الالمانية بل هو في العدد والاشياء في المادة الحقيقية
 بالمتزلي والاشياء من العدد حادثة في الالسانية
 الحقيقية ولا شك احتياج الى المادة في الوجود في الحقيقة
 حصول الحقيقة لا يمكن فاعلم في علمه في المادة وكون
 مستلزم الجمع والفرق والاشياء والقسم والقسم
 الحساب لا يتصور في ذلك العلم الحق في الحقيقة على وجود
 لتسليم الحركات في العلم وان يمكن ذلك لعدم تعلق العلم
 بحكمة ينبغي ان يعلم هذا المقام وقد يقال ان متزلي
 العدد وحده في الاطلاق بالمادة وكونه عن امر الالسانية
 هذا الحقيقة في علم احد واحد علم الغرض ولو
 عيان ان تهنيت العدد في الحقيقة في الالسانية
 القسمة في القسمة في الحقيقة في الالسانية في الحقيقة
 فيها قطعا لا تهنيت في الحقيقة في القسمة في الحقيقة
 وقع الحركات والاشياء وكذا الحال في القسمة في الحقيقة

القسمة

954

ض

فقط والله عليم الاختصاص البهائي الوجود انما ربي فليقدر
بين ان النفس مخلوقة من المادة واما والدين الذين مخلوقة
وقد نظروا اولاً فقل ان النفس هي مادة مخلوقة من الله
مخففة في احوالها الى البدن فليقدر عليم الاله ان
لا يثبت في الاله على احوالها بل ينفق في الوجود انما ربي
الى المادة واما انما يخلط في مفرق العلم الطبيعي او الطبيعي
من خمسة اجهزة النفس وحيث النفس ليست كالمادة
ولا عظم الذات ولا في الوجود ولا في الوجود ولا في الوجود
الموجود فكيف يمكن ان يكون من خضرة الطبعي ولا يمكن
وقد يجب بوجهه انما الاول انما ربي الثاني
من الزبد وارجاع الحب الى الوجود في الطبعي الى الله
ليس من اجده الطبيعي انما قوله النفس كذا في قوله ان الله
نفسه كذا او انما نفس كذا او النفس كذا او النفس كذا
فليقدر عليم الاله انما ربي النفس في العمل المخلوق الى الله
وفي انما كانت الصريح بانما ربي من النفس في العمل
انما ربي عن الاله المخلوق من حيث انما ربي في الاله
بهذا الصفة نظيرة ما قيل من ان قوله انما ربي في الاله
في قوله انما ربي في الاله انما ربي في الاله
فقد انما ربي في الاله انما ربي في الاله
النفس هي جاني الوجود انما ربي في الاله
انما ربي في الاله انما ربي في الاله
انما ربي في الاله انما ربي في الاله

۱۲۱

56

[illegible]

مجله

الذرية

止

三

[illegible]

10

2

[illegible]

خداوند

...

[illegible]

20

[illegible]

22

[illegible]

پانچ

2344

和

[illegible]

259

[illegible]

relig

الحمد لله

[illegible]

١٤٦

[illegible]

2200

[illegible]

۱۵۵۵

2

[illegible]

تاریخ

[illegible]

قصیدہ

[illegible]

10

[illegible]

1874

2

۱۰۰

[illegible]

[illegible][illegible]



